

للمدارسة سوف يستغرق وقتاً : ساعة أو ساعتين مثلاً ، وقد تعهد العفريت أن يأتي بالعرش في هذا الوقت يعنى : لن يؤخره إلى جلسة أخرى .

وقوله : ﴿وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ﴾ [النمل] يدل على أن هذا العفريت يعلم فخامة هذا العرش وضخامته ، وأنه شيء نفيس يستحق الاعتناء به ، خاصة في عملية نقله ؛ لذلك قال من ناحية كبره وضخامته « فانا عليه قوى » قادر على حمله ، ومن ناحية نفاسته ونخامته ، فانا عليه أمين لن أبدد منه شيئاً .
ثم تكلم آخر لم يحدثه القرآن إلا بالوصف^(١) :

﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِن فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَشْكُرْ أَمْ أَكْفُرُ وَمَن شَكَرْ فَإِنِّي أُعْطِيهِ مَن لِّنَفْسِهِ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ رَجْوَ عَنِّي كَرِيمٌ﴾

الطرف : الجفن الأعلى للعين .

تكلم العلماء في هذه الآية : أولاً : قالوا ﴿الْكِتَابِ ..﴾ [النمل] يتراد به اللوح المحفوظ ، يعلم الله تعالى بعض خلقه أسراراً من اللوح

(١) قال القرطبي في تفسيره (٥٠٨٧/٢) : « أكثر المفسرين على أن الذي عنده علم من الكتاب أصف بن برخيا وهو من بني إسرائيل ، وكان صديقاً يفظ اسم الله الأعظم الذي إذا سئل به أعطى ، وإذا دُعي به أجاب » . وانظر (تفسير ابن كثير ٣ / ٣٦٤) ، (والدر المنثور للسيوطي ٦ / ٣٦٠) .

المحفوظ ، أما الذي عنده علم من الكتاب فقالوا^(١) : هو آصف بن برخيا ، وكان رجلاً صالحاً أطلعه الله على أسرار الكون .

وقال آخرون^(٢) : بل هو سليمان عليه السلام ، لما قال له العفريت ﴿أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ..﴾ (٣٩) ﴿النمل﴾ قال هو : ﴿أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ..﴾ (٤٠) ﴿النمل﴾ لأنه لو كان شخصاً آخر لكان له تفوق على سليمان في معرفة الكتاب .

لكن ردوا عليهم بأن من عظمة سليمان أن يعلم أحد رعيته هذا العلم ، فمن عنده علم من الكتاب بحيث يأتي بالعرش قبل طرفة عين هو خادم في مملكة سليمان ومُسخر له ، كما أن المزايا لا تقتضي الأفضلية ، وليس شرطاً في الملك أن يعرف كل شيء ، وإلا لقلنا للملك : تعال أصلح لنا دورة المياه .

أما نحن فنميل إلى أنه سليمان عليه السلام .

وفرق كبير في القدرات بين من يأتي بالعرش قبل أن يقوم الملك من مجلسه ، وبين من يأتي به في طرفة عين ، ونقل العرش من مملكة بلقيس إلى مملكة سليمان يحتاج إلى وقت وإلى قوة .

والزمن يتناسب مع القوة تناسباً عكسياً : فكلما زادت القوة قل الزمن ، فمثلاً حين تُكَلَّفُ الطفل الصغير بنقل شيء من مكانه إلى مكان ما ، فإنه يذهب إليه ببطء ويحمله ببطء حتى يضعه في مكانه ، أما الرجل فيبده وفي سرعة ينقله ، وهذه المسألة نلاحظها في وسائل

(١) قاله ابن عباس ، ويؤيد بن رومان ، وقناة . انظر تفسير ابن كثير (٢ / ٢٦٤) وقاله الحسن أيضاً (الدر المنثور ٦ / ٣٦٠) .

(٢) قال ابن عطية : قالت فرقة هو سليمان عليه السلام . نقله القرطبي في تفسيره (٧ / ٥٨٧) ولكنه قال قبله : « لا يصح في سياق الكلام مثل هذا التأويل » .

المواصلات ، ففرق بين السفر بالسيارة ، والسفر بالطائرة ، والسفر بالصاروخ مثلاً .

وهذه تكلمنا عنها في قصة « الإسراء والمعراج » فقد أسرى برسول الله ﷺ بهذه السرعة : لأن الله تعالى أسرى به ، ونقله من مكان إلى مكان : لذلك جاءت الرحلة في سرعة فوق تصور البشر .

وما دام الزمن يتناسب مع القوة ، فلا تنسب الحدث إلى رسول الله ، إنما إلى الله ، إلى قوة القوى التي لا تحتاج إلى زمن أصلاً ، فإن قلت : فلماذا استغرقت الرحلة ليلة وأخذت وقتاً ؟ نقول : لأنه ﷺ مرّ بأشياء ، ورأى أشياء ، وقال ، وسأل ، وسمع ، فهو الذي شغل هذا الوقت ، أما الإسراء نفسه فلا زمن له .

لذلك قبل أن يخبرنا الحق - تبارك وتعالى - بهذه الحادثة العجيبة قال : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَمْرٌ بِعَبْدِهِ .. (١) ﴾ [الإسراء] أي : نزهه عن مشابهة غيره ، كذلك مسألة نقل العرش في طرفة عين لا بد أن من فعلها فعلها بعمون من الله ويعلم أطلعه الله عليه ، فنقله بكن التي لا تحتاج وقتاً ولا قوة ، وما دام الأمر بإرادة الله وقوته وإلهامه فلا نقول إلا : آمين .

وفي قوله للجن : ﴿ أَنَا إِلَهِكَ بِهِ قَبْلُ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ .. (٢) ﴾ [النمل] تحد لعفريت الجن ، حتى لا يظن أنه أقوى من الإنسان ، فإن أراد الله منحنى من القوة ما أتفوق عليك به ، بل وأسخر بها لخدمتي .

ومن ذلك قوله سبحانه عن تسخير الجن : ﴿ يَعْملُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبٍ وَتَمَائِيلٍ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ (٣) وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ .. (٤) ﴾ [سبا]

(١) الجفان : جمع جَفْنَةٍ ، وهي القصعة الكبيرة جداً ، والجواب جمع جابية ، وهي العوض الذي يجيئ نيه الماء . وقال ابن عباس : أي كالجوية من الأرض . وقال العوفي عنه : كالحياض . وكذا قال مجاهد والحسن وقتادة والضحاك وغيرهم . [تفسير ابن كثير ٥٢٨/٣] .

وليعلموا أنهم جهلاء ، ظلُّوا يعملون لسليمان وهو ميت ومُتْكِءٌ على عصاه أمامهم ، وهم مرعوبون خائفون منه .

والتَّحْدِي قد يكون بالْعُلُوِّ ، وقد يكون بالدُّنُو ، كالذي قال لصاحبه : أنا دارس باريس دراسةً دقيقة ، واستطيع أن أركب معك السيارة وأقول لك : أين نحن منها ، وأمام أيِّ محل ، وأنا مُغْمَضُ العينين ، فقال الآخر : وأنا أستطيع أن أخبرك بذلك بدون أن أغمض عَيْنِي .

وقوله ﴿ فَلَمَّا رَأَهُ .. ﴾ [النمل] ٤٠ : العرش ﴿ مُتَقَرِّأً عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي .. ﴾ [النمل] ٤١ إما لأنه أقدره على الإتيان به بنفسه ، أو سَخَّرَ له مَنْ عِنْدَهُ علم من الكتاب ، فأثابه به ، فهذه أو ذاك فضل من الله .

﴿ لِيَبْلُوَنِي .. ﴾ [النمل] ٤٠ يختبرني ﴿ أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ .. ﴾ [النمل] ٤١ يعني : أشكر الله فأرفق في هذا الاختبار ؟ أم أكفر بنعمة الله فأخفق فيه ؟ لأن الاختبار إنما يكون بنتيجته .

والشكر بأن ينسب النعمة إلى المنعم والألَّ يلهيهِ جمال النعمة عن جلال واهبها ومُسْدِيهَا ، فيقول مثلاً : إنما أوتيته على علم عندي .

وقوله : ﴿ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ .. ﴾ [النمل] ٤١ : أن الله تعالى لا يزيده شُكْرُنَا شيئاً ، فله - سبحانه وتعالى - صفات الكمال المطلق قبل أن يشكره أحد ، فَمَنْ يشكر فإنما يعود عليه ، وهو ثمرة شُكْرِهِ .

﴿ وَمَنْ كَفَرَ .. ﴾ [النمل] ٤١ : جحد النعمة ولم يشكر المنعم ﴿ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ .. ﴾ [النمل] ٤١ : عن شكره ﴿ كَرِيمٌ ﴾ [النمل] ٤١

أى : يعطى عبده رغم ما كان منه من جحود وكفر بالنعمة ! لأن نعمة تعالى كثيرة لا تُعدُّ ، وهذا من حلمه تعالى ورافقه بخلقه .

لذلك لما نتأمل قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا .. ﴾ (٣٤) [إبراهيم] وقد تكررت هذه العبارة بنصها في آيتين من كتاب الله ، مما جعل البعض يرى فيها تكراراً لا فائدة منه ، لكن لو نظرنا إلى عَجَز كل منهما لوجدناه مختلفاً :

فالاولى تُختم بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴾ (٣٤) [إبراهيم]

والاخرى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١٨) [التحل]

إذن : فهما متكاملتان ، لكل منهما معناها الخاص ، فالاولى تبين ظلم الإنسان حين يكفر بنعمة الله عليه ويجدها ، وتضيف الاخرى أن الله تعالى مع ذلك غفور لعبده رحيم به .

كما نلاحظ فى الآية : ﴿ وَإِنْ تَعَدُّوا .. ﴾ (٣٤) [إبراهيم] أستخدم (إن) الدالة على الشك : لأن أحداً لا يجرو على عد نعم الله فى الكون ، فهى فوق الحصر : لذلك لم يُقدم على هذه المسألة أحد ، مع أنهم بوسائلهم الحديثة أحصوا كل شيء إلا نعم الله لم يتصد لإحصائها أحد فى معهد أو جامعة ممن تخصصت فى الإحصاء .

وهذا دليل على أنها مقطوع بالعجز عنها ، كما لم نجد مثلاً من تصدى لإحصاء عدد الرمل فى الصحراء . كما نقف عند قوله سبحانه : ﴿ نِعْمَتَ اللَّهِ .. ﴾ (٣٤) [إبراهيم] ولم يقل : نعم الله ، فالعجز عن الإحصاء أمام نعمة واحدة : لأن تحتها نعم كثيرة لو تتبعناها لوجدتها فوق الحصر .

ثم لما جاءته بلقيس أراد أن يُجرى لها اختبار عقل ، واختبار إيمان :

﴿ قَالَ نَكُرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرْ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ
مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴾ (٤١)

قوله : ﴿ نَكُرُوا .. ﴾ (٤١) [النمل] ضده عرفوا : لأنه جاء بالعرش على هيئته كما كان عندها في سبأ ، ولو رأته على حالته الأولى لقلت هو هو ، ولم يظهر له ذكاؤها : لذلك قال ﴿ نَكُرُوا لَهَا عَرْشَهَا .. ﴾ (٤١) [النمل] يعني : غيروا بعض معالمه ، ومنه شخص متفكر حين يُغيّر ملامحه وزِيّه حتى لا يعرفه مَنْ حوله .
﴿ نَنْظُرْ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴾ (٤١) [النمل] تهتدي إيماناً إلى الإسلام ، أو تهتدي عقلياً إلى الجواب في مسألة العرش .

﴿ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ
وَأُوَيْدِنَا الْعَالَمِينَ قِيلَهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴾ (٤٢)

جاء السؤال بهذه الصيغة ﴿ أَهَكَذَا عَرْشُكَ .. ﴾ (٤٢) [النمل] لِيُعْمَى عليها أمر العرش ، وليختبر دقة ملاحظتها ، فلو قال لها : أهذا عرشك ؟ لكان إحياء لها بالجواب إنما ﴿ أَهَكَذَا عَرْشُكَ .. ﴾ (٤٢) [النمل] كأنه يقول : ليس هذا عرشك ، فلما نظرت إليه إجمالاً عرفت أنه عرشها ، فلما رأته ما فيه من تغيير وتنكير ظننت أنه غيره ؛ لذلك اختارت جواباً دبلوماسياً يحتمل هذه وهذه ، فقالت ﴿ كَأَنَّهُ هُوَ .. ﴾ (٤٢)

(١) قال ابن عباس : نزع منه لصوصه ومراقبه ، وقال مجاهد : أمر به بغير ما كان فيه أحمر جعل أصفر ، وما كان أصفر جعل أحمر ، وما كان أخضر جعل أحمر غير كل شيء من حاله . وقال مكرمة : زادوا فيه ونقصوا . وقال قتادة : جعل أسفله أعلاه ومقدمه مؤخره وزادوا فيه ونقصوا . [تفسير ابن كثير ٢/ ٢٦٤] .

[النمل] وعندها فهم سليمان أنها على قَدَرٍ كبير من الذكاء والفطنة وحصافة الرأي .

وكذلك كلام السَّاسَةِ والدبلوماسيين تجده كلاماً يصلح لكل الاحتمالات ولأي واقع بعده ، فإذا جاء الأمر على خلاف ما قال لك يسبقك بالقول : ألم أقل لك كذا وكذا .

ومن ذلك ما قاله معاوية بن أبي سفيان للأحنف بن قيس^(١) : يا أحنف لماذا لا تسبّ علياً على المنبر كما يسبّه الناس ؟ فقال الأحنف : اعفني يا أمير المؤمنين ، فقال معاوية : عزمتُ عليك إلاّ فعلت . فقال : أما وقد عزمت عليّ فساأبعد العنبر ، ولكني سأقول للناس : إن أمير المؤمنين معاوية أمرني أن ألعن علياً ، فقولوا معي : لعنه الله . عندها قال معاوية : لا يا أحنف ، لا تقل شيئاً .

لماذا ؟ لأن اللعن في هذه الحالة سيعود على من ؟ على معاوية أو على علي ؟

وتحكى قصة الخياط الأصور الذي خاط لأحد الشعراء جُبّة ، فجاءت وأحد الكُتَّاب أطول من الآخر ، فلم يستطع لبسها ، فلما سألوه عن عدم لبس الجبة الجديدة أخبرهم بما حدث من الخياط فقالوا : أهجه . فقال :

قُلْتُ شَعْرًا لَيْسَ يُدْرَى أَمْدِيحٌ أَمْ هَجَاءٌ
خَاطَ لِي عَمَرُو قُبَاءَ لَيْتَ عَيْنِيهِ مَسْوَءٌ

فالكلام يحتمل المعنيين : الدعاء له ، والدعاء عليه . هذا هو الرد الدبلوماسي الذي يهرب به صاحبه من المواجهة .

(١) هو : ابن عمر . سيد تميم . وأحد العظماء الدعاة الفصحاء . يضرب به المثل في الحلم ، وقد في البصرة (٣ ق هـ) . وأدرك النبي ﷺ ولم يره ، شهد الفتوح في خراسان . واعتزل الفتنة يوم الجمل ، ثم شهد صفين مع علي . توفي بالكوفة عام (٧٢ هـ) عن ٦٩ عاماً . [الأعلام للزركلي ١/ ٢٧٦] .

وكذلك قالت بلقيس جواباً دبلوماسياً ﴿كَأَنَّهُ هُوَ ۖ﴾ (٤٢) ﴿[النمل]

أما ﴿وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ﴾ (٤٣) ﴿[النمل]

فيحتمل أن يكون امتداداً لقول بلقيس ، يعنى : أوتينا العلم من قبل هذه الحادثة ، وعرفنا أنك نبي لما رددت إلينا الهدية ، وقلت ما قلت ، فلم نكن فى حاجة إلى مثل هذه الحادثة لنعلم نبوتك .

ويحتمل أنها من كلام سليمان عليه السلام .

﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ^(١)

إِنَّمَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ (٤٣)

المعنى : صدّها ما فعل سليمان من أحداث ، وما أظهر لها من آيات ، صدّها عن الكفر الذى ألفته ﴿إِنَّمَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ (٤٣) ﴿[النمل]

فصدّها سليمان بما فعل عما كانت تعبد من دون الله .

﴿قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ ۖ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَمْسَلْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٤٤)

(١) قال ابن كثير فى تفسيره (٢٦٥/٢) : . هذا من تمام كلام سليمان عليه السلام فى قول مجاهد وسعيد بن جبير ، أى قال سليمان ﴿وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ﴾ (٤٣) ﴿[النمل]

وهى كانت قد صدّها أى منعتها من عبادة الله وحده ﴿وَمَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّمَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ (٤٣) ﴿[النمل]

(٢) أى : حسبت ماء . ولجة الماء : معظمه ، رخص بعضهم به معظم البحر [يتصرفون فى] تفسير القرطبي ٥٠٩٢/٧ . اللسان - مادة : لجج] .

(٣) الصرح : قال الزجاج : الصرح فى اللغة : القصر والمصحح . يقال : هذه صرحه لدار وقارعتها أى : ساحتها وعرضتها . وقال بعض المفسرين : الصرح : بلاط اتخذ لها من قوارير . والصرح : الأرض المملسة . [لسان العرب - مادة : صرح] والقوارير : جمع قارورة ، وهى لا تكون إلا من الزجاج .

الصَّرْحُ : إما أن يكون القصر المشيد الفخم ، وإما أن يكون البهو الكبير الذي يجلس فيه الملوك مثل : إيوان كسرى مثلاً ، فلما دخلت ﴿ حَسِبْتَهُ لُجَّةً ۖ ۞ (٤٤) ﴾ [النمل] ظَنَنَتْهُ ماءً ، والإنسان إذا رأى أمامه ماءً أو بلكاً يرفع ثيابه بعملية آلية قَسْرِيَّة حتى لا يصيبه البُكْل : لذلك كشفت بلقيس عن ساقها يعني : رفعت ذيل ثوبها .

وهنا تنبها سليمان ﴿ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِّنْ قَوَارِيرَ ۖ ۞ (٤٥) ﴾ [النمل] يعني : ادخلى لا تخافى بللاً ، فهذا ليس لُجَّةً ماءً ، إنما صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ من قوارير يعني : مبنى من الزجاج والبللور أو الكريستال ، بحيث يتموج الماء من تحته بما فيه من أسماك .

﴿ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ۖ ۞ (٤٦) ﴾ [النمل] بالكفر أولاً ، وبظنِّ السوء في سليمان ، وأنه يريد أن يغرقني في لجة الماء ﴿ وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ ۞ (٤٧) ﴾ [النمل] ويبدو أنها لم تنطق بكلمة الإسلام صريحة إلا هذه المرة ، وأن القول السابق ﴿ وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ۖ ۞ (٤٨) ﴾ [النمل] كان من كلام سليمان عليه السلام .

وقولها ﴿ وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ ۖ ۞ (٤٨) ﴾ [النمل] مثل قول سحرة فرعون لما راوا المعجزة : ﴿ آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَىٰ ۖ ۞ (٧٠) ﴾ [طه] لأن الإيمان إنما يكون بالله والرسول دال على الله ، لذلك قالت : ﴿ وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ ۖ ۞ (٤٨) ﴾ [النمل] ولم تقل : أسلمت لسليمان ، نعم لقد دانت له ، واقتنعت بنبوته ، لكن كجرباء الملك فيها جعلها لا تخضع له ، وتعلن إسلامها لله مع سليمان : لأنه السبب في ذلك ، وكأنها تقول له : لا تظن أنني أسلمت لك ، إنما أسلمت معك ، إذن : أنا وانت سواء ، لا يتعالى أحد منا على الآخر ، فكلانا عبد لله .

وقد دخل هذه القصة بعض الإسرائيليات ، منها أن سليمان - عليه السلام - جعل الصرح على هذه الصورة لتكشف بلقيس عن ساقها ؛ لأنه بلغه أنها مُشْعرة الساقين ، إلى غير هذا من الافتراءات التي لا تليق بمقام النبوة^(١) .

ثم يأتي بنا الحق سبحانه إلى نبي آخر في موكب الأنبياء :

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ نَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ
فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ﴾ (٤٥)

مرّت بنا قصة نبي الله صالح - عليه السلام - مع قومه نمود في سورة الشعراء ، وأعيد ذكرها هنا ؛ لأن القرآن يقصُّ على رسول الله من موكب الأنبياء ما يثبت به فؤاده ، كلما تعرض لأحداث تُزلزل القوادر ، يعطيه الله النجم من القرآن بما يناسب الظروف التي يمرُّ بها ، وهذا ليس تكراراً للأحداث ، إنما ترزيع للقطات ، بحيث إذا تجمعت تكاملت في بناء القصة .

وقوله سبحانه ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ نَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا .. ﴾ (٤٥) [النمل] لا بدّ أنه أرسل بشيء ما هو ؟ ﴿ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ .. ﴾ (٤٥) [النمل] لذلك سُميت (أن) التفسيرية ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ .. ﴾ (٧) [القصر] ماذا ؟ ﴿ أَنِ أَرْضِعِيهِ .. ﴾ (٧) [القصر] وقد يأتي التفسير بجملة ، كما في : ﴿ فَوَسَّوْا إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ .. ﴾

(١) لورد ابن كثير في تفسيره (٣/٣٦٥) هذه القصة ، وعزاه لمحمد بن كعب القرظي وابن عباس ومجاهد وعكرمة والسدي وابن جريج ، وقد ذكرها الدكتور محمد أبو شهبة في كتابه « الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير » (ص ٢٤٨) .

﴿١٢٠﴾ [طه] بآى شىء ؟ ﴿قَالَ يَٰأَدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةٍ الْخُلْدِ وَمَلِكٍ
لَّا يَلْنِ﴾ ﴿١٢٠﴾ [طه]

فشرح الوسوسة وهى شىء عام بقوله : ﴿قَالَ يَٰأَدَمُ ..﴾ ﴿١٢٠﴾ [طه]
فرسالتنا إلى ثمود ملخصها ومؤداها ﴿أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ ..﴾ ﴿١٢٠﴾ [النمل]

والعبادة كما ذكرنا أن تطيع الله بفعل ما أمر ، وبترك ما نهى عنه
وذكر ، أما ما لم يرد فيه أمر ولا نهى فهو من المباحات إن شئت
فجعلتها ، وإن شئت تركتها ، وإذا ما استعرضنا حركة الأحياء والخلفاء
فى الأرض وجدنا أن ٥٪ من حركتهم تدخل فيها الشارع بأفعل
ولا تفعل ، أما الباقي فهو مباح .

إذن : فالتكليف منوط بأشياء يجب أن تعطلها ؛ لأن فيها صلاح
مجتمعك ، أو أشياء يجب أن تتركها ؛ لأن فيها فساد مجتمعك .

فماذا كانت النتيجة ؟

﴿فَإِذَا هُم بِفَرِيقَيْنِ يَخْتَصِمُونَ﴾ ﴿١٢٠﴾ [النمل]

والاختصاصم أن يقف فريق منهم ضد الآخر ، والمراد أن فريقاً
منهم عبدوا الله وأطاعوا ، والفريق الآخر عارض وكفر بالله .

وقد وقف عند هذه الآية بعض الذين يحبون أن يتهجموا على
الإسلام وعلى أسلوب القرآن ، وهم يفقدون الملكة العربية التى
تساعدهم على فهم كلام الله ، وإن تعلموها فنفسهم غير صافية
لاستقبال كلام الله ، وفيهم خُبث وسوء نية .

واعترضهم أن ﴿فَرِيقَانِ ..﴾ ﴿١٢٠﴾ [النمل] مثنى و ﴿يَخْتَصِمُونَ﴾
﴿١٢٠﴾ [النمل] دالة على الجمع ، فلماذا لم يُقُلْ : يختصمان ؟ وهذه لغة
القرآن فى مواضع عدة .

ومنها قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا .. ﴾ (٩) [المحمرات]

والقياس يقتضى أن يقول : اقتتلنا . لكن حين تدبر المعنى نجد أن الطائفة جماعة مقابل جماعة أخرى ، فإن حدث قتالٌ حمل كلٌ منهم السلاح ، لا أن تتقدم الطائفة بسيف واحد ، فهم فى حال القتال جماعة .

لذلك قال (اقتتلوا) بصيغة الجمع ، أما فى البداية وعند تقرير القتال فكل طائفة منهما رأى واحد يعبر عنه قائدها ، إذن : فهما فى هذه الحالة مثنى .

كما أن الطائفة وإن كانت مفردة لفظاً إلا أنها لا تُطلق إلا على جماعة ، فيقف كل واحد من الجماعة بسيفه فى مواجهة آخر من الطائفة الأخرى .

وهنا أيضاً ﴿ فَإِذَا هُم فَرِيقَانِ .. ﴾ (٤٥) [النمل] أى : مؤمنون وكافرون ﴿ يَخْتَصِمُونَ ﴾ (٤٥) [النمل] لأن كل فرد فى هذه الجماعة يقف فى مواجهة فرد من الجماعة الأخرى .

وفى موضع آخر ، شرح لنا الحق - تبارك وتعالى - هذه المسألة ، فقال سبحانه : ﴿ فَأَلْذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ﴾ (١٩) يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ (٢٠) وَلَهُمْ مَقَامِعٌ ^(١) مِنْ

(١) المقامع : جمع مقععة ، وهى خشبة أو حديدة يُضَعُّ بها الحيوان ليُدَلَّ ويَطْمَع . وقوله ﴿ وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ ﴾ [الحج] أى : يُضْرَبُونَ بِهَا ، كلما أرادوا الخروج من النار أميدوا فيها بالضرب بالمقامع إذ لا لهم . [القاموس القويم ١٣٤/٢] .

حَدِيد (٢٦) كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ
الْحَرِيقِ (٢٧) ﴿﴾ [الحج]

أما الفريق الآخر : ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا
وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ (٢٨) وَهُمْ فِيهَا عَلَى الطُّيْبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُمْ فِيهَا عَلَى صِرَاطٍ
الْحَمِيدِ (٢٩)﴾ [الحج]

فبين لنا الحق - سبحانه - كل فريق منهما ، وبين مصيره
وجزائه .

ونلاحظ هنا ﴿فَإِذَا .. (٤٥)﴾ [النمل] يسمونها الفجائية ، ويُسكنون
لها بقولهم : خرجتُ فإذا أَسَدٌ بِالْبَابِ ، والمعنى : أنك فُوجئتُ بشيء
لم تكن تتوقعه ، كذلك حدث من الكافرين من قوم ثمود حين قال لهم
نبيهم ﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ .. (٤٥)﴾ [النمل] لكن يفاجئونا بأنهم فريقان :
مؤمنون وكافرون .

ومنطق العقل والحق والفطرة السليمة يقتضى أَنْ يستقبلوا هذا
الامر بالطاعة والتسليم ، ولا يختلفوا فيه هذا الاختلاف : فريق في
الجنة وفريق في السعير ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ (٤٦) وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي
جَحِيمٍ (٤٧)﴾ [الانفطار]

وقالوا : إن الله تعالى لا يرسل الرسل إلا على فساد في المجتمع ،
الخالق عز وجل خلق في الإنسان النفس اللوامة التي تردّه إلى رُشدّه
وتنهاده ، والنفس المطمئنة التي اطمأنت بالإيمان ، وأمنت الله على الحكم
في الفعل ولا تفعل ، والنفس الأمارة بالسوء ، وهي التي لا تعرف
محروفاً ، ولا تنكر مُنكراً ، ولا تدعو صاحبها إلا إلى السوء .

والله - عز وجل - رب ، ومن عادة الرب أَنْ يتعهد المربى ليؤدي

غايته على الوجه الاكمل ، اُرأيتم ابا يُربى أبناءه إلا لغاية ؟ وما دام هو سبحانه ربى فلا يأمرنى إلا لصالحى ، وصالح مجتمعى ، فلا شيء من طاعتنا يعود عليه بالنفع ولا شيء من معاصينا يعود عليه بالضرر ؛ لأنه سبحانه خلق الكون كله بصفات الكمال المطلق . إذن : كانت الفطرة السليمة تقتضى استقبال أوامر الله بالقبول والتسليم .

وهذه الخصومة تجمع المؤمنين فى جهة ؛ لأنهم اتفقوا على الإيمان . والكافرين فى جهة ؛ لأنهم اتفقوا على الكفر . لكن يمتاز المؤمنون بأن يظل وفاقهم إلى نهاية العمر . بل وعند لقاء الله تعالى فى الجنة ؛ لأنهم اتفقوا فى الدنيا فى خطة العمل وفى الآخرة فى غاية الجزاء ، كما يقول تعالى : ﴿ الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾ (٦٧) [التخرف]

أما الكفار فسوف تقوم بينهم الخصومات يوم القيامة . ويلعن بعضهم بعضاً ، ويتبرأ بعضهم من بعض ، والقرآن حين يُصور تخاصم أهل النار يقول بعد أن ذكر نعيم أهل الجنة :

﴿ هَٰذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ ۝٥٥ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَنَسِ الْإِثْمَ ۝٥٦ هَٰذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ ۝٥٧ وَغَسَّاقٌ ۝٥٨ وَآخَرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ۝٥٩ هَٰذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَّعَكُمْ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ ۝٦٠ قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ أَنْتُمْ قَدْ مَتَّصَوْهُ لَنَا فَنَسِ الْقَرَارُ ۝٦١ قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَٰذَا فَرَدَّ عَذَابًا ۝٦٢ ﴾

(١) الحميم من الفاظ الأضداد ، يكون الماء البارد ، ويكون الماء الحار ، والحميم - الغرق . [لسان العرب - مادة : حمم] والغساق : ما يسقى ويسيل من جلود أهل النار وصديهم من فيج ونحوه . [لسان - مادة : غسق] .

صَعَفَا فِي النَّارِ (٦١) وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رَجُلًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ (٦٢) أَخَذْنَاَهُمْ سَخَرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ (٦٣) إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ (٦٤) ﴿

إذن : فالخصومة في الدنيا بين مؤمن وكافر ، أما في الآخرة فبين الكافرين بعضهم البعض ، بين الذين أضلُّوا والذين أضلُّوا ، بين الذين اتَّبَعُوا ، والذين اتَّبَعُوا .

﴿ قَالَ يَنْقُورُ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ ۚ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ (٤٦)

لما ذكرت قصة ثمود في الشعراء ، لم تذكر شيئاً عن استعجال السيئة ، فما هي السيئة التي استعجلوها وريهم عز وجل يلومهم عليها ؟ هي قولهم : ﴿ قَاتِلْنَا يَمَا نَعِدُّنَا إِنَّ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (٧٠) ﴿ [الاعراف] وعجيب أمر هؤلاء القوم ، ماذا يفعلون لو نزل بهم ؟ قالوا معا : حينما تأتينا السيئة نستغفر ونظن أن الاستغفار والتوبة تُقبل منهم في هذا الوقت .

والحق - تبارك وتعالى - يقول : ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ (١٧) وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (١٨) ﴿ [النساء]

(١) قال مجاهد : بالمعاصي قبل الرحمة . وقال القرطبي : المعنى - لم تؤخروا الإيمان الذي يجلب إليكم الثواب - وتقدمون الكفر الذي يُوجب العقاب ؟ [تفسير القرطبي ٥٠٩٧/٧] .